

ترجمة مختصرة للإمام أبي حامد الغزالي⁸²

رحمته

هو الإمام حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد الغزالي، ولد بطوس سنة 450 هـ تلقاه بإمام الحرمين أبي المعالي الجويني (ت 478 هـ) حتى برع في المذهب الشافعي والخلاف والأصول (الكتاب والسنة)، وقرأ الفلسفة، ورد على الفلاسفة في كتابه: "تهافت الفلاسفة"، وكان إمام الحرمين يصفه بقوله: «بحر شفيق»، من مؤلفاته: الممصطفى (في أصول الفقه) وإحياء علوم الدين، وشفاء العليل في بيان مسائل الطول، وغير ذلك من الكتب في علوم شتى، توفي رحمه بطوس سنة 505 هـ.

مثنى عقيدة الإمام أبي حامد الغزالي

المتوفي سنة 505 هـ رحمه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمة عقيدة أهل السنة في كلمتي الشهادة. معنى الكلمة الأولى: لا إله إلا الله، فنقول وبالله التوفيق: [الحفظ لله المبدئي المعبد، الفعال لما يريد، ذي العرش⁸³ المجيد، والبطش الشديد، الهادي صفوة العبيد إلى المنهج الرشيد والمستنك السديد، المنعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحرامنة عقائدهم عن ظلمات التشكيك والتزديد، السلك بهم إلى اتباع رسوله المصطفى واقتفاء آثار صحبه الأكرم من المعرّمين بالتأييد والتمسديد، المتجلي لهم في ذاته وأفعاله بمخامين أو صفاته التي لا يذركها إلا من ألقى السمع وهو شهيد، المعترف بإنهم أنه في ذاته واحد لا شريك له، فرد لا مثول له، صمد لا ضد له، منفرد لا نذل له، وأنه واحد قديم⁸⁴ لا أول له، أزلي لا بداية له، مستمر الوجود لا آخر له، أبدي لا نهاية له، قويم لا انقطاع له، دائم لا انصرام⁸⁵ له. لم يزل ولا يزال حوصوفاً بنفوت الجلال، لا يقضى عليه بالانقضاء والاتصالي بتصرّم الأبد وانقراض الآجل، بل هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم⁸⁶ .

⁸² المرجع: تاريخ التشريع الإسلامي للشيخ محمد الطنبري، الناشر: دار الفكر، ط 7، بيروت 1981.

⁸³ " ذي العرش " أي صاحب العرش، أي ملكه ومُذَبَّرُهُ ومُفْتَضَلُهُ " (من شرح أبي العباس أحمد بن زروق الفاسي على عقيدة

الإمام الغزالي، بن الطبعة المنشور إليها في صفحة 5).

⁸⁴ معنى كلمة قديم في علم العقيدة الأولى، أي الذي لا بداية لوجوده.

⁸⁵ أي لا انقطاع ولا تنامي لوجوده.

⁸⁶ سورة الحديد: آية رقم 3.

التثنية⁸⁷:

وأنه ليس بجسم⁸⁸ مصور ولا جوهر مخدود مقنن، وأنه لا يماثل الأجسام لا في التقدير ولا في قبول الانقسام، وأنه ليس بجوهر ولا تخلط الجواهر، ولا يفرغ⁸⁹ ولا تخلط الأغراض، بل لا يماثل موجوداً ولا يماثل موجود⁹⁰ « ليس كمثله شيء » ولا هو مثل شيء.

وأنه لا يخذل المقدار ولا تخويه الأقطار ولا تحيط به الجهات ولا تكتنفه الأرضون ولا السموات. وأنه مستقر⁹¹ على العرش على الوجه الذي قلناه وبالمعنى الذي أراه، استواء منزهاً عن التماسية والاستقرار والتمكن والخلو والانتقال⁹². لا يخلط العرش بل العرش وخصلة مخلوون ينطق هزته ومقهورون في قبضته⁹³.

⁸⁷ التثنية هو التسميع والتكديس والتعظيم عما لا يليق بربوبية وألوهية الله، مثل الرمول الصلوات عن معنى "سبحان الله"، فقال عليه السلام: « لتزيه الله عز وجل عن كل سوء »، فالتسميع هو التثنية، والتثنية هو تعظيم الله بغير النقص عنه وإثبات صفات الكمال له تعالى.

* أخرجه الإمام أبو بكر البزقي (ت 458 هـ) برسنده في كتابه "الأسماء والصفات"، ص 55 بتطبيق الشرح للقرني. الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت 2001.

⁸⁸ نفي الجسمية عن الله يستلزم نفي التركيب في ذاته، سواء أكان التركيب من أعضاء أو من غير ذلك.
⁸⁹ العرش هو الصفة القائمة بالجواهر والجسم. ولقد نفى الإمام الغزالي الجسمية والجوهرية والعرشية عن ذات الله، لأن هذه الأشياء المذكورة حادث، مخلوقة.

⁹⁰ سورة الشورى: آية رقم 11.

⁹¹ الأفضل عدم استخدام كلمة "مستقر"، وهي صيغة صفة، حيث لم ترد في القرآن الكريم ولا في السنة النبوية، والذي ورد: "استوى" بصيغة الفعل.

⁹² لقد اتبع الإمام الغزالي مذهب التفويض جبال آيات الاستواء الواردة في القرآن الكريم، فأثبت اللفظ وفوض معناه إلى الله، حيث قال الإمام الغزالي رحمته: « وبالمعنى الذي أراه »، والإمام الغزالي رحمته لم يترك مجالاً لتحريف معنى كلامه بخصوص الاستواء، حيث وضح وصريح بأن مفهومه للاستواء ليس بمعنى التماثل بين الخلق والمخلوق (العرش)، وليس بمعنى الاستقرار عليه، وليس بمعنى التمكن والخلو فيه، ولا بمعنى الانتقال من مكان إلى مكان، فكل هذه الأمور المذكورة: التماسية والاستقرار، أو الجلوس، والخلو والانتقال من صفات المخلوقات، وليست من صفات الخالق. ومن الأئمة الذين اتبعوا مذهب التفويض جبال آيات الاستواء الإمام الشافعي رحمته، حيث قال عندما سئل عن الاستواء: « أمثت بلا تشبيه، وصدقت بلا تمثيل، وأثبتت نفسي في الإدراك، وأمسكت عن الخوض فيه كل الإمساك » (الشرح عقيدة الإمام الغزالي، ص 64). وسئل الإمام أحمد بن حنبل رحمته عن الاستواء فأجاب: « الاستواء كما أخير لا كما يخطر للبشر » (المرجع السابق)، قوله: « لا كما يخطر للبشر » هو نفي صريح للمعنى المتبادر إلى الذهن من لفظ الاستواء، أي نفي للمعنى المفهوم منه في حق البشر، وهو الجلوس، أو الارتقاء الجسدي على الشيء أو الاستقرار عليه. وجاء في "طبقات الحنابلة" (مجلد 2 / ص 256، طبعة دار الكتب العلمية ط 1) أيضاً عن الإمام أحمد بخصوص الاستواء ما نصه: « وكان - الإمام أحمد - يقول في معنى "الاستواء": هو العلو والارتفاع، ولم يزل الله تعالى عالياً رافعاً قبل أن يخلق عرشه، فهو فوق كل شيء والعالي على كل شيء. وإنما خص الله للعرش معنى فيه شاخت لسان الأشياء، والعرش أفضل الأشياء وأرفعها. فامتدح الله نفسه بأنه على العرش استوى، أي عليه علا، ولا يجوز أن يقال: استوى بفعلته ولا بملاقته، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. والله تعالى لم يخلق تغير ولا تبدل، ولا يلحقه الحدود قبل خلق العرش ولا بعد خلق العرش. وكان ينكر على من يقول: إن الله في كل مكان بذاته، لأن الأمكنة كلها محدودة، فالاستواء عند الإمام أحمد رحمته هو العلو المعنوي، وليس للجسمي، وهذا واضح في قوله: « ولا يجوز أن يقال: استوى بفعلته ولا بملاقته »، فالتماسة هي من لوازم الاستقرار والجلوس والجسمية، والملاقاة هي المواجهة والفقرية مع وجود معاناة، فنفى التماسية والملاقاة بخصوص الاستواء على العرش يستلزم نفي الاستقرار والجلوس عليه ونفي الجسمية عن ذات الله. وهناك أيضاً مذهب التلويل بخصوص الاستواء، وتأويله: الاستيلاء والقهر، أو ارتفاع ذكر الله على العرش. وكلا المذهبين، للتفويض والتلويل، من مذهب أهل السنة. وهناك مذهب آخر، وهو الأخذ بظاهر النص دون الأخذ بعين الاعتبار لأساليب اللغة العربية في الخطاب من مجاز وكناية وإضمار، وغير ذلك. ويمثل هذا المذهب الشيعية، ففسروا الاستواء بارتفاع الله الجسدي على العرش والاستقرار (الجلوس) عليه، كونهم فهموا من كلمة "العرش" فقط مرير العلك، وبما أن الله تلك الملوك، وورد في القرآن الكريم «الرحمن على العرش استوى» فهموا من ذلك أن الله ارتفع فوق العرش واستقر (جلس) عليه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

⁹³ "مقهورون في قبضته" هو كناية عن مطلق السيطرة، لا أن الله قبضة، بها يقبض! سبحانه عن الأعضاء والحدود.

وهو فوق العرش والمنعم وفوق كل شيء إلى ثلوع النرى، فوقية لا تزيد قرباً إلى العرش والمنعم كما لا تزيد بُعداً عن الأرض والنرى⁹⁴. بل هو رفيع الدرجات عن العرش والمنعم كما أنه رفيع الدرجات عن الأرض والنرى. وهو مع ذلك قريب من كل موجود⁹⁵، وهو أقرب إلى القيد من خيل القريد ﴿على كل شيء شهيداً﴾⁹⁶، إذ لا يمتثل قربة قرب الأجسام كما لا تمتثل ذاته ذات الأجسام، وأنه لا يخل في شيء ولا يخل فيه شيء. تعالى عن أن يخويه مكان كما تقدم عن أن يخذله زمان، بل كان قبل أن يخلق الزمان والمكان وهو الآن على ما عليه كان⁹⁷. وأنه بعين عن خلقه بصفاته، ليس في ذاته سواه،

⁹⁴ كما هو واضح، مقصود الإمام الغزالي رحمه الله بقولية الله على الأشياء اللوقية المعنوية، كونه نزهة الله عن الأمكنة (الأكطار) والجهات، والاستقرار على العرش.

⁹⁵ كلام الإمام الغزالي هذا هو في معنى قول الإمام أبي حنيفة رحمه الله: «وليس قرب لله تعالى ولا بُعد من طريق طول المسافة وقصرها، ولكن على معنى الكرامة والهيبة».

⁹⁶ سورة النساء: آية رقم 33.

⁹⁷ هذا الكلام متعين من قول الخليفة الراشد علي بن أبي طالب (عليه السلام)، حيث قال: «قد كان - الله - ولا مكان، وهو الآن كما كان»، ذكر ذلك عنه الإمام أبو منصور البغدادي في كتابه «الفرق بين الفرق»، ص 356 من طبعة مكتبة دار التراث، القاهرة، أو ص 248 من طبعة دار الطلائع، القاهرة 2005. الجزء الأول من الكلام: «قد كان - الله - ولا مكان» هو في معنى قول الرسول ﷺ: «كان الله ولم يكن شيء غيره» (رواه البخاري في صحيحه برقم 3191)، والمعنى أنه لم يكن شيء موجوداً سوى الله، فلم يكن ماء ولا هواء ولا عرش ولا أرض ولا سموات. وأول المخلوقات الماء، خلقه الله من العدم، ثم العرش، ثم القلم. والجزء الثاني من الكلام: «وهو الآن كما كان» معناه أنه لم يطرأ تغيير على الله وصفاته بعد خلقه للمخلوقات، وبخصوص العرش، وقال الإمام الشافعي (ت 204 هـ) رحمه الله: «لأنه تعالى كان ولا مكان، فخلق المكان وهو على صفته الأزلية كما كان قبل خلقه المكان، لا يجوز عليه التغيير في ذاته ولا التغيير في صفته»، ذكر ذلك الإمام محمد مرتضى الزبيدي في كتابه «إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين»، مجلد 2 / ص 24، النشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت 1994. وقول الإمام الشافعي الأنف الذكر هو في معنى قول الإمام أبي حنيفة رحمه الله في كتابه «الفتاوى الكبرى»: «لم يزل ولا يزال بأسمائه وصفاته، لم يحدث له اسم ولا صفة»، فصفا الله لا تتبدل ولا يحدث له صفات لم تكن له من قبل.

فلو حدث له صفة لم تكن له من قبل، كذلك على العرش، فإما أن تكون هذه الصفة صفة نقص، أو أن تكون صفة كمال. فإذا كانت صفة نقص فلا يجوز أن يتصف الله بها بحد لأن الله منزّه عن الإحصاف بالصفات. وإذا كانت صفة كمال، فهذا يعني أن الله لم يكن منصفاً بهذه الصفة الكمالية من قبل، ولازم هذا القول هو أن ذات الله كان ينقصها صفة كمال، وهذا باطل لأن الله الخالق لم يزل ولا يزال مُصمّفاً بالكمال ومنزهاً عن النقص، وعلى هذا يتبين استحالة تغير الله على العرش. والحقيقة هي أن التغير على العرش، أي الجلوس أو الاستقرار عليه، صفة نقص، لأنه لو تغير الله بعد خلقه العرش بأن جلس عليه، لأصبح محدوداً، كون العرش محدوداً، وهذا يتعارض مع قوله تعالى: ﴿هو الأول والآخر﴾، ومعناه أنه لا بداية ولا نهاية له، والذي ليس له بداية ولا نهاية فهو غير محدود. وعلاوة على ذلك: لا يحل أن يخلق الله لذاته غير المحدودة مكاناً محدوداً (العرش) ليستقر عليه، ولهذا المعنى قال الإمام أحمد بن حنبل: «وإنه تعالى لم يخلق تغير ولا تبدل، ولا يخلق الحدود قبل خلق العرش ولا بعد خلق العرش»، ومعنى ذلك هو أن الله منزّه عن الحد مطلقاً وأن صفاته أزلية وأبدية كذاته.

«(الطبقات الحنبلية) مجلد 2 / ص 256 من طبعة دار الكتب العلمية ط 1، بيروت 1997».

وبناء على ذلك نقول نحن أهل السنة لمن نسب لله صفة التغير، أي الجلوس أو الاستقرار على العرش: لقد نسبنا لله الخالق صفة نقص، ونسبنا النقص إلى الله كفر.

ومختصر الحديث هو أن الله لم يزل ولا يزال موجوداً بلا مكان، فوجوده ليس كوجود المخلوقات. وبما يلي المثال التالي لتقريب ذلك للفهم: النور (النهار) والظلام (الليل) مخلوقان كبقي المخلوقات، قال الله تبارك وتعالى: ﴿الضوء الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور﴾ [سورة الأنعام: آية رقم 1]. فانه سبحانه وتعالى خلق الظلمات والنور بعد أن كان معدومين، وهذا يعني أنه كان هناك حالة مخلوقة بدون ظلام وبدون نور، ولكننا لا نستطيع تصور تلك الحالة المخلوقة لأن العقل قد تعود على حالة واحدة فقط: إما ظلام (ليل) وإما نور (نهار). ومع ذلك يجب علينا أن نؤمن أن تلك الحالة المخلوقة بدون ليل وبدون نهار كانت موجودة مع عدم قدرة العقل على تصور ما، فالأحرى، ﴿والله المثل الأعلى﴾، أن لا يدرك العقل تصور وجود الله الخالق بدون مكان وزمان، نؤمن بذلك بدون السؤال: كيف؟ سبحانه خالق المكان والزمان والأجسام والأعضاء.

وهناك نصوص شرعية تنزه الله عن المكان: 1. قوله تعالى: ﴿هو الأول والآخر﴾، ومعناه أنه غير محدود (راجع الحاشية رقم 23 إن شئت)، ولو تغير الله بعد خلقه العرش بل جلس عليه، لأصبح محدوداً، ككون العرش محدوداً، والتغير في ذات الله مستحيل. وقوله تعالى: ﴿هو الأول والآخر﴾ موافق أيضاً لمعنى قوله تعالى: ﴿ولم يولد﴾، لأن مولود حدث، له بداية ونهاية، وكل حادث مخلوق، وكل مخلوق محدود ومنتهى لا متعale، فقوله تعالى ﴿ولم يولد﴾ هو نفى صريح للحد والمكان عن الله، فانه سبحانه وتعالى موجود بلا مكان، نؤمن بذلك دون السؤال بكيف.

ولا سواء في ذاته، وأنه مقدس عن التغير والانتقال، لا تحلله الحوادث ولا تشويهه القوارض، بل لا يزال في ثبوت جلاليه منزهاً عن الزوال، وفي صفات كماله مستقياً عن زيادة الاستكمال، وأنه في ذاته مظهر الوجود بالعقول، مزيّن ذاتاً بالأنصار نعمة منه ولطفاً بالإنصار في دار القرار، وإشاماً منه للشعير بالنظر إلى وجهه الكريم⁹⁸.

الحياة والفنرة:

وأنه تعالى حي قادر جبار قاهر لا يغتر به قصور ولا عجز، ولا تأخذه سنة ولا نوم، ولا يعارضه فناؤه ولا موت، وأنه ذو الملك والمكوت والجزء والجزوت، له السلطان والقهر، والخلق والأمر، والسموات مطويات بيمينه⁹⁹، والخلائق مقهورون في قبضته¹⁰⁰. وأنه المنفرد بالخلق والاختراع، المتوحد بالإيجاد والإبداع، خلق الخلق وأعمالهم، وقدر أرزاقهم وأجالهم، لا يبدؤ عن قبضته مقدر، ولا يغرب عن قدرته تصارييف الأمور، لا يخصى مقدراته ولا تنفاهي معلوماته.

2- وقال الرسول ﷺ: «وأنت الظاهر فليمن فوقك شيء وأنت الباطن فليس أدراك شيء» (صحيح مسلم برقم 2713)، فإذا لم يكن فوق الله شيء، وليس تحته شيء، فنحن الرسول ﷺ فهو موجود بلا مكان. وإذا لم يكن تحت الله شيء فهو ليس فوق العرش فوقية مكانية، بل فوقية الربوبية، فهو رب كل شيء: «الغنى لله رب العالمين»، وقوقية الألوهية، فهو إله كل شيء: «قل إنما يؤخى إليّ لئلا يلهمكم إله واحد فهل أنتم تؤمنون»، وقوقية العظمة والسلطان والقهر: «وهو القاهر فوق عباده».

3. وقال الرسول ﷺ: «أئن لي أن أخذت عن ملك قد مرقت رجلاً الأرض السابعة والعرش على منكبيه وهو يقول: "سبحانك أين كنت وأين تكون"»^{*}.

قول الملك: «سبحانك أين كنت» هو تنزيه لله عن المكان في الأزل، وسبحانك «أين تكون» هو تنزيه لله عن المكان في الحاضر والمستقبل. فانه لم يزل ولا يزال منزهاً عن المكان، فالمكان مخلوق والمخلوق، والله هو الخالق ومشرقة عن سمات الخلق. وفيما ذكر من الأدلة الشرعية والعقلية على تنزيه الله عن المكان كفاية، والله وحده الهادي إلى الصراط المستقيم.

^{*}رواه الإمام أبو يعلى الموصلي في مسنده بسند صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه (فقهر "مسند أبي يعلى الموصلي"، رقم الحديث 6588، مجلد 5 / ص 503 - 504 يتحقق مصطلحي عبد القادر صفا، للنشر: دار الكتب العلمية، ط 1، بيروت 1998. وقد نسخ هذا الحديث الإمام الحافظ ابن حجر العسقلاني في "المطالب العلية بزوائد المسانيد الثمانية" (رقم الحديث 3453)، مجلد 8 / ص 82 بين الطبعة التي جمع فيها كتاب "المطالب العلية" لابن حجر العسقلاني وكتاب "إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة" للحافظ البيهقي في كتاب واحد، الناشر: دار الكتب العلمية، ط 1، بيروت 2003. وقد نسخ الحديث أيضاً الحافظ نور الدين الهيثمي في "مجمع الزوائد ومنبع الفوائد" له، قال: «رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح»، (جزء 8 / ص 138)، الناشر: مؤسسة المعارف، بيروت 1986).

⁹⁸ المراد بوجه الله ذات الله، وهذا هو تفسير الأئمة السعادي ابن عباس⁽¹⁾ رضي الله عنهما والعسقلاني بن مزاحم⁽²⁾ (ت 102 هـ) ومجاهد بن جبر⁽³⁾ (ت 104 هـ)، وغيرهم من كبار علماء أهل السنة، كلبي منصور البغدادي وابن الجوزي والقاضي أبي بكر الباقلاني وابن الجوزي وفخر الدين الرازي ومحيي الدين التتوي (شارح صحيح مسلم).

⁽¹⁾ انظر تفسير الإمام القرطبي "الجامع لأحكام القرآن" عند تفسير قوله تعالى: «وَنَزَّلْنَا نَجْمًا ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» [سورة الرحمن: آية رقم 27].

⁽²⁾ «يقع شبه تشبيه» للإمام ابن الجوزي، ص 113 من طبعة دار الإحسان للزوي، ط 3، خزان 2005.

⁽³⁾ انظر تفسير الإمام القرطبي عند تفسير قوله تعالى: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ» [سورة القصص: آية رقم 88]. والمقصود بالآية أعلاه: كل شيء فاني إلا الله.

⁹⁹ المقصود باليمين القدرة وليس الجارحة (المعضو).

¹⁰⁰ القبيضة كناية عن السيطرة التامة، والإمام الغزالي نزهة الله عن الجسمية، ومن لوازمها التركيب من أعضاء وغيرها، والخذ والتخير (الوجود في لو على مكان)، فلفظ الجسمية يستلزم لفي التركيب والخذ والمكان.

العلم:

وأنه عالم بجميع المعلومات، محيط بما يجري من تخوم الأرضين إلى أعلى السماوات. وأنه عالم لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، بل يعلم ذبيبت الثملة السوداء على الصخرة الصماء في التيلة الظلماء، ويذكر حركة النور في جو الهواء، ويعلم العبر وأقصى، ويطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر وخفيات السرائر يعلم قديم أزلي لم يزل موصوفاً به في أزل الأزال، لا يعلم شتجد حاصل في ذاته بالخلول والانتقال.

الإرادة:

وأنه تعالى مريد للكائنات، مديّر للحادثات، فلا يجري في الملك والممكنات قليل أو كثير، صغير أو كبير، خير أو شر، نفع أو ضرر، إيمان أو كفر، عرفان أو نكر، فوز أو خسران، زيادة أو نقصان، طاعة أو عصيان، إلا بقضائه وقدره وحكمته ومشيبته، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن. لا يخرج عن مشيئته لقلة ناظر ولا قلّة خاطر، بل هو المبدئ المعيد، الفعال لما يريد، لا رادّ لأمره ولا منقلب لقضائه، ولا مهرب لجهد عن معصيته إلا بتوقيفه ورحمته، ولا قوة له على طاعته إلا بمشيئته وإرادته، فهو اجتمع الإنعم والجنّ والملائكة والشیاطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوها بون إرادته ومشيبته لمجزوا عن ذلك.

وأن إرادته قائمة بذاته، في جملة صفاته، لم يزل كذلك موصوفاً بها، شريفاً في أزله لوجود الأشياء في أوقاتها التي قدرها، فوجدت في أوقاتها كما أراد في أزله من غير تقدم ولا تأخر، بل وقعت على وفق علمه وإرادته من غير تبدل ولا تغير. نيز الأمور لا بترتيب أفكار ولا ترتيب زمان، فذلك لم يشغله شأن عن شأن.

السمع والبصر:

وأنه تعالى سميع بصير يسمع ويرى، ولا يعزب عن سمعه مسموع وإن خفي. ولا يعزب عن رؤيته مرئي وإن نوى. ولا يخفى سمعه ينفذ ولا ينفذ رؤيته ظلام. يرى من غير حدة وأجفان، ويسمع من غير أصمخة¹⁰¹ وأذان، كما يعلم بغير قلب، وينطق بغير جراحة، ويخلق بغير آلة، إذ لا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته نوات الخلق.

الكلام:

وأنه تعالى متكلم، أمر ناه، واعد متوعد بكلام أزلي قديم قائم بذاته، لا يشبه كلام الخلق، فليس بصوت يخلد من انسلال هواء أو اصطكاك أجرام، ولا بحرف ينقطع بإطباق شفة أو تحريك لسان. وأن القرآن والتوراة والإنجيل والزبور كتبه المنزلة على رسله عليهم السلام. وأن القرآن مفروغ بالأسنة مكتوب في المصاحف محفوظة في القلوب، وأنه مع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى لا يقبل

¹⁰¹ "أصمخة جنح صمغ وهو قلة الأذن التي تُفنى إلى طيلته" (شرح عقيدة الإمام الغزالي)، ص 107، حاشية رقم

الانفصال والافتراق بالانتقال إلى القلوب والأوراق.

وأن موسى عليه السلام سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف، كما يرى الأبرار ذات الله تعالى في الآخرة من غير جوهر ولا عرض.

وإذا كانت له هذه الصفات كان حياً عالماً قادراً مريداً سمياً بصيراً متكلماً بالحياة والقدرة والعلم والإرادة والسمع والبصر والكلام لا بمجرد الذات¹⁰².

الأفعال:

وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواه إلا وهو حادث بفطره وفائض من عدله على أحسن الوجوه وأكملها وانتهى وأدناها. وأنه حكيم في أفعاله عادل في أقضيته، لا يقاس عدله بعدل العباد، إذ العبد يتصور منه الظلم بتصرفه في ملك غيره، ولا يتصور الظلم من الله تعالى فإنه لا يُصافى لغيره ملكاً حتى يكون تصرفه فيه ظلماً، فكل ما سواه من إنس وجن وملاك وشيطان وسما وأرض وحيوان ونبات وجماد وجوهر وعرض ومذكّر ومحسوس حادث اختراعه بقدرته بعد الغدوم اختراعاً وأنشأه إنشأه بعد أن لم يكن شيئاً، إذ كان موجوداً وحده ولم يكن معه غيره¹⁰³، فأحدث الخلق بعد ذلك إظهاراً لقدرته وتحقيقاً لما سبق من إرادته ولما خلق في الأول من كلمته لا لافتقاره إليه وحاجته. وأنه متفضل بالخلق والاختراع والتكليف لا عن وجوب، ومضطرب بالإتعام والإصلاح لا عن لزوم. فله الفضل والإحسان والنعمة والامتنان، إذ كان قادراً على أن يصيب على عباده أنواع العذاب وينتقمهم بضروب الآلام والأوصاب¹⁰⁴، ولو فعل ذلك لكان منه عدلاً ولم يكن منه قبيحاً ولا ظلماً. وأنه عز وجل يثيب عباده المؤمنين على الطاعات بحكم القرم والوحد لا بحكم الاستحقاق والقرم له، إذ لا يجب عليه لأحد فعل ولا يتصور منه ظلم ولا يجب لأحد عليه حق. وأن حقه في الطاعات وجب على الخلق بإيجابه على الصفة أنبيائه عليهم السلام لا بمجرد العقل، ولكنه بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة، فبلغوا أمره ونهيه ووعده ووعيده، فوجب على الخلق تصديقهم فيما جازوا به.

معنى الكلمة الثانية:

وهي الشهادة للرسول بالرسالة وأنه بعث النبي الأمي القرشي محمداً صلى الله عليه وسلم برسالته إلى كافة العرب والعجم والجن والإنس فتصالح بشريعته الشرائع إلا ما قرره منها. وقصّلة على سائر الأنبياء

¹⁰² كلام الإمام الغزالي هذا هو ردّ على المخترعة الذين نفوا صفات الله الأزلية كالعلم والقدرة والسمع، فقالوا: الله سميع بذلك وليس بصفة السمع، والله قادر بذاته وليس بصفة القدرة، إلى آخره. وحقيقة أهل السنة أثبتت صفات الله الأزلية، وتضمن على أن الله سميع بصفة السمع الواجبة له، وقدير بصفة القدرة الواجبة له، وحالم بصفة العلم، إلى آخره. ولقد أثبت الله لذاته صفة العلم فقال جلّ شأوه: ﴿لَوْ أَنَّهُ عَلَّمَهُمْ﴾ وقال الله عز وجل: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾، وقال الرسول ﷺ في دعاء الاستخارة: «اللهم إني أستخيرك بعلمك، وأستقدرك بقدرتك...»، أخرجه المصنف البيهقي بإسناده في كتابه "الأسماء والصفات"، ص 147 يتعلق الفتح الكوفي.

¹⁰³ كلام الإمام الغزالي هذا مقتضى من حيث الرسول ﷺ: «كان الله ولم يكن شئ معه غيره»، رواه الإمام البخاري في صحيحه (رقم 3191)، وفي الحديث إشارة إلى نفي فتح العالم، ويقم للعالم هو مذهب الفلاسفة.

¹⁰⁴ "الأوصاب، جمع وصب، وهو الوجع والفرض" (" شرح عقيدة الإمام الغزالي"، ص 125، حاشية رقم 1).

وجعنة سيّد البشر. ومنع كمال الإيمان بشهادة التوحيد وهو قول "لا إله إلا الله" ما لم تقترب بها شهادة الرسول وهو قولك "محمد رسول الله" وألزم الخلق تصديقه في جميع ما أخبر عنه من أمور الدنيا والآخرة. وأنه لا يتقبل إيمان عبد حتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت، وأوله: سؤال منكر ونكير وهما شخصان مهيبان هائلان يقعدان العبد في قبره سوياً ذا روح وجسد، فيسألانه عن التوحيد والرسالة ويقولان له: مَنْ رَبُّكَ وما دينك ومن نبيك؟ وهما فتان القبر، وسؤالهما أول قتلة بعد الموت. وأن يؤمن بعذاب القبر، وأنه حقّ وحكمه عدل على الجسم والروح على ما يشاء.

وأن يؤمن بالميزان ذي الكفتين واليمان وصفته في العظم أنه مثل طبقات السماوات والأرض توزن فيه الأعمال بقدره الله تعالى، والصنح يومئذ مثاقيل الذر والخرذل تحقيقاً لتتمام العدل، وتوضيحاً صحائف الحسنات في صورة حسنة في كفة النور فيثقل بها الميزان على قدر درجاتها عند الله بفضل الله، ويطرح صحائف السيئات في صورة قبيحة في كفة الظلمة فيخفّ بها الميزان بعدل الله.

وأن يؤمن بأن الصراط حقّ وهو جسر ممدود على مثنى جهنم، أخذ من المتيف وأدق من الشعرة، تزل عليه أقدام الكافرين بحكم الله سبحانه، فتهدوي بهم إلى النار، وتثبت عليه أقدام المؤمنين بفضل الله فيساقون إلى دار القرار. وأن يؤمن بالخوض المورد، خوض محمد صلى الله عليه وسلم، يشرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة وبعد جواز الصراط. من شرب منه شربة لم يظما بعدها أبداً، عرضه مسيرة شهر، ماؤه أشدّ بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، حوله أباريق عددها بعدد نجوم السماء، فيه ميزانان يصبان فيه من الكوثر. وأن يؤمن بالحساب وتفاوت الناس فيه إلى مناقش في الحساب وإلى مستلحج فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب وهم الغفران. فيسأل الله تعالى من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين، ويسأل المبتدعة عن السنة، ويسأل المسلمين عن الأعمال. وأن يؤمن بإخراج المؤخدين من النار بعد الانتقام حتى لا يبقى في جهنم مؤخذ بفضل الله تعالى، فلا يخلد في النار مؤخذ¹⁰⁵. وأن يؤمن بشفاعة الأنبياء ثم الطعام ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين على حسب جاهه ومنزلته عند الله تعالى، ومن بقي من المؤمنين ولم يكن له شقيق أخرج بفضل الله عز وجل فلا يخلد في النار مؤمناً، بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان. وأن يعتقد فضل الصحابة رضي الله عنهم وترتيبهم وأن أفضل الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم: أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم. وأن يحرص الظن بجميع الصحابة ويثني عليهم، كما أنشأ الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم عليهم أجمعين.

فكل ذلك مما وردت به الأخبار وشهدت به الآثار فمن اعتقد جميع ذلك مؤقناً به كان من أهل الحق وعصابة السنة وفارق زلط الضلال وحزب البدعة. فنسأل الله كمال اليقين وحسن الثبات في الدين لنا ولكافة المسلمين برحمته إنه أرحم الراحمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آل عبد مصطفى |. انتهى متن عقيدة الإمام الغزالي رحمه الله.

¹⁰⁵ قال النبي ﷺ: «يُخْرَجُ قَوْمٌ مِنَ النَّارِ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُسْتَوُونَ الْجَنَّةَ مِثْلَ الْخَضِرَاءِ»، رواه الإمام البخاري في صحيحه، برقم 6566. وفي رواية عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه قال للجهنميين بعد مكوثهم في الجنة مدة: «تشتبهون شيئاً؟ فيقولون: أن يُرفعَ صَاحُ هذا الاسم، قال: فُزِّعَ عليهم، أخرجه الحافظ أبو بكر البیهقي بإسناده في كتابه "الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد"، ص 107، حكمة دار ابن خزم، ط 1، بيروت 2003.